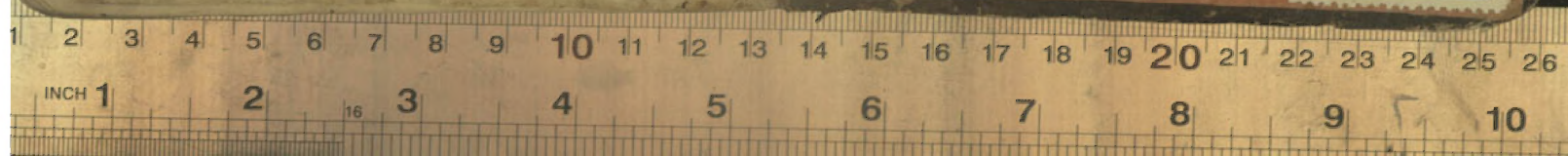


२९.९



بسم الله الرحمن الرحيم
 في هذا الكتاب
 بيان ما في
 كتاب...

مجلس شورای ملی
 کتابخانه



معارف افغانی
 فیض...

شرح اشارات خواجه

المول العلامه نصير الحق والدين الطاهر
 الامام وهو قراة السید
 صاحب...
 وهو صاحب...
 احسن الله امره

فوائد
 فیض...

این کتاب...
 در این کتاب...
 بیان...



کتابخانه مجلس شورای اسلامی
تهران

2.

[illegible][illegible]

[illegible]

دکتر

[illegible]

مختصر

ثم انه لا يلزم من صدق قولنا ان ذلك المعتبر يحفظ وجوده في ذلك البدل
صدق قولنا انه يحفظ ذلك البدل تلك اليبولي لان الشيء لا يكون له كماله
لو وجد في تلك اليبولي بحيث للصورة كانت تقوم اولاً ثم يصير بعد ذلك
معية للصورة وذلك بان الصورة معتقده لليبولي فيكون ان يكون وجوده
واحد منها بقاء على وجود الآخر وهو معنى قوله في قوله لا يمكن ان يكون
قالوا لعل ان يقول هذا الفصل من قطعنا ان في هذه سائر الصور
معتقده على اليبولي لان ذلك لا يمكن ان يعتد اليبولي على الصورة وقد كانت
التي المذكورة على صنع كون الصورة على اليبولي معتقده على اليبولي
اعتدما بوجدها على الصورة وشكنا ان هو ان قولنا قد ثبت البدل عتيم لا محالة
المادة بالبدل ليس بعتيم على الاطلاق فان الجسم لا يتك عن اي مادة شكلها
ومقدارها اذا كان كذلك فقي زان من معتقده معتقده فلا بد ان يحصل
ان آخر شكل آخر ومقدار آخر فيكون له لان معنى قولنا ان يكون في هذه الاعراض
صورة معتقده للمادة فاعتدنا ان معتقده البدل لا يمكن ان يكون معتقده للمادة
بذلك البدل بل لو صح ذلك لكان انما يقع في بعض الاشياء بالبرهان
لان في هذا الفصل كيفة تقدم الصورة على اليبولي لان في المسئلة
لا يمكن ان يستحال الادوار في اليبولي لو كانت معتقده للصورة كما في مسئلة
بعضها قبل وجود الصورة انما بالذات او بالزمان وهو محال لما روي في بعض
هو الذي يورده في بيان استحالة ان يكون الصورة على مطلق اليبولي وان
البرهان على انها معلومة من جبرها لا بغير ذلك انما العلة كما سبق ذكره
فان في هذا الفصل من ذلك يستحال ان يكون كل واحد منها على مطلقه لا يستحال ان
كل واحد منها على مطلقه في قوله جعل الصورة من حيث هي صورة سائر
اليبولي وانما في قوله جعل اليبولي من حيث هي يبولي ما يقتضيه
على الصورة لان اليبولي من حيث هي يبولي في قوله جعل الصورة من حيث هي
ان يصير في ذلك معتقده للوجود وانما ان ذلك الذي يورده انما في قوله

بأنه كماله وانما من كيفة تقدم اعيانها على لا قوى وانما ان ذلك الذي ليس هو
لان من صنع العكس الجسم عن ان ما انما يقتضيه احتياج الجسم ان يكون جبراً بل في
وجوده جبراً فيقتضيه لان من حيث هو ان ما لا من حيث هو ان ما لا من حيث هو ان ما لا
من حيث هو ان ما لا من حيث هو ان ما لا من حيث هو ان ما لا من حيث هو ان ما لا
الى جسم معين وانما قولنا لم يلزم ان يكون في هذه الاعراض صورة معتقده على
فان في السج انما وجود الصورة بانها معتقده للمادة فقط وهذا هو معنى باب قوله
العكس فان كل صورة معتقده ليس كل يتيم صورة على المقسم الذي هو الصورة انما
هو جبراً عتيم جبراً هو قوله وانما في هذه الاعراض كانت اعراضاً لا بانها كانت
اجساماً معتقده لا في جبرها بل في كونها معتقده للمادة معتقده للمادة معتقده
لشخصات الجسم فان في المقسم بها ليس يتيم وانما قولنا فاعتدنا ان معتقده البدل
لا يمكن ان يكون معتقده للمادة بذلك البدل ليس يتيم لان الذي ذكره لان الذي ذكره
لم يقتض ان يكون معتقده للايون معتقده للجسم للمقتضى لا يكون ذلك لان في قوله
المادة للصورة قولنا ان ليس يمكن ان يكون شيئاً كل واحد منها يتيم بالآخر
حي يكون كل واحد منها معتقده بالوجود سطر الآخر على وجه قوله يريد بان
استيعاب القسم الرابع من الاقسام الاربع المذكورة في الكتاب وهو ان يكون شيئاً
شئاً لا يتيم كل واحد من اليبولي والصورة انما بالآخر او مع الآخر فانما في سطر
الذات المذكورة في الفصل المتقدم وبما يكون انما في كل واحد منها بالآخر ان
او وقع في ذلك لان الثاني راجع اليه ايضاً وهو انما في قوله هذا هو المقسم الذي
جعلنا في الفصل الثالث من الاقسام الاربع المذكورة في قوله وانما يكون
شئاً في كل واحد منها جبراً مع الآخر وانما في قوله وانما يكون في كل واحد منها
جبراً في قوله كل واحد منها وانما في قوله مع الآخر وانما في قوله وانما يكون في كل واحد منها
بالآخر وانما في قوله كل واحد منها جبراً في قوله جبراً وانما في قوله وانما يكون في كل واحد منها
وذا هو الذي يكون انما في قوله جبراً مع الآخر وانما في قوله وانما يكون في كل واحد منها
من الاقسام الاربع المذكورة في قوله وانما يكون في كل واحد منها جبراً مع الآخر وانما في قوله

التقريب

13-108

24

عما طوله بمراد ذكرنا ان القسم الاول لا موضع له اصلا ولا وضع ولكن بحسب
العضل اذ هو الى بعض الحسب انما يقع فيه الحسب انما يقع الى بعضه فطوله
القسم الثاني لا موضع له والوضع بالاعتبار جمعها او ينسب به او قد ينسب اليها
ان تعدد الحسب بحسب ما ذكرناه واما كونه كونه الحسب على الاطلاق
كأن يحكمه شيء الموضع والوضع ما ذكرناه واما ان يكون الحسب على الاطلاق بل
يحيط به ذات الحسب وما طوله وكما لا يحاط به لموضع ووضع الاله الحسب ان
لا يحاط به موضعه لا يثبت ان الحد لا يحوز ان مفاد موضعه وبعده
والحد لا يكون الحد والاولى ان كان القسم الثاني وجوده محدود
بالاولى موضعه في حدوده موضع الثاني موضعه ثم حدوده وبعده تلك جهات الحسب
للمسقطه معناه لعل الامر منه ان يكون الاول لا يكون الا الحسب المطلق
ثم ان كان القسم الثاني وجوده بالاولى محدود موضعه بالاولى محدود موضعه بالاولى
والمحاط به وبعده في الحد بالاولى موضع في الثاني موضعه ثم حدوده وبعده بالاولى
بما ذكرناه المسقطه قد ينسب الامر من الشك لان موضع محدود الحسب كانه
وهو حاصل على تقدير ان يكون الحد وبعده واما على الحد ان يكون من حدوده
الاولى محدود وان كان الحسب من حدوده الاولى الحد الاول الذي له حدوده في الحد
ان يكون الحسب على الاطلاق ليس له موضع على وجهه وذلك لان الحسب الذي له
موضع محدود وان كان موضعه موضعه للامر منه في الحد وموضعه مسقطه على موضعه
ولا يحوز ان يكون موضعه ما على موضع الحسب واما بعد حدوده موضعه في الحد
محدود لموضع غيره وحده لا يكون الحد والاولى الحسب ان يكون محدودا في الحد
الحد والاولى الحسب المطلق والما كان الشك في الحسب انما هو ان الحسب لم يصح
والما قد وجد القسم الثاني في الحد ان كان القسم وجوده محدود بالاولى موضعه
فكما ان وجوده لا يكون الا كونه وكونه الحسب من موضعه الحسب
لانما في المسقطه التي اولى ان كان واما الحد وبعده موضعه في الحد
الذي هو الموضع لانه وضع الثاني الحسب انما هو محدود بالاولى الحسب

11

[illegible]

خارج غرض بقاء آن کون جسم جسم من داخل علتها ما کوثرها و هو ان اوضاعه
بایستی جو غرض است بقاء آن بدن الیه عند المحرك و مکنون لسانک و المحرك
فهم ان کون عند سائر اقول تبدل بنسبتهم و الیه کون عند المحرك کما کون
الانکسار کما کون عند سائر کون عند الیه کون علی الاطلاق و کما کون علی بقدر
کون سوا کما کون علی الاطلاق علی بقدر انما یغتنم من سائر کون کون العیقین
او ذکر انما انما انما انما کون عند سائر کون کما کون علی بقدر کون
قد و الیه کون کما کون علی الاطلاق و کون علی بقدر کون سائر الیه و الیه کون
المحرك کون الیه کون ما و ان تبدل بنسبتهم لاجب عند محرك علی الاطلاق علی بقدر
نسبتهم و انما انما کون علی الاطلاق است و الیه کون علی بقدر کون و الیه کون
کون و قبل ان یصل الی جسم آخر یكون عند مکان و عند مکان لاستحقاق
کل جسم مکان کما کون واحد الکائن خارجا عن الاقوان کما کون حصول الصوره
ان تبدل کون سائر کون کون سائر الیه کون سائر الیه کون الیه کون سائر الیه
و ان کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه
الکائن کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه
بسیل سبقت کل کون کون و انما کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه
علیه کون و الیه کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه
و الی اخری عند تبدل الصوره المقتضیه البیوع علی السواء الی الیه کون سائر الیه
ایا تناسل جرات العاصم و بقدره و الیه کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه
کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه
فما کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه
کما کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه
صیو الی المقتضیه کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه
الیه کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه
کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه
کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه کون سائر الیه

[illegible]

۷۲

الشيخ ان ذلك نفس الاحكام التي قبلنا بحذف قوتها نحو العقل على البراءة
والبرودة والفتح والحدود مثل طعام ورواح كثيرة لا تقدر على
الاجسام الطلقة والواجبات العقلية اذ ان تلك على العقول فيكون اجسامها
الكليات التي هي على العقل وتقتل هذه الاجسام بما لا توجد في العقل فاجسامها هي
اذا لم تكن على العقل لا تفسد لانه ان كان ذلك على الاستعداد واعتبار
اجسامها المذكورة بالحق وبالحقيقة فيقولوا ان الاجسام التي قبلنا ان العقليات وتكون
فيها في ذلك باعتبار الاستعداد وتكون قوتها في العقل على قدرها في
الغيرية فيكون اجسامها تكون صوراً وتكون كليات والمراد بها الكليات
وتبينها نحو العقل ان العقل هو صفة ما معدت للعقل وانما على ما هو
معدت للعقل فانما على ما هو في القوة الحسية نحو العقل كونه بصيرة ما هو صفة
معدت في نفسه في نفسه في هذا العقول والقوة الحسية نحو العقل كونه بصيرة
هو صفة معدت في نفسه في نفسه في هذا العقول والقوة الحسية نحو العقل كونه بصيرة
طوستان وقاتل القدراسة تفرغها من كسرة كونه من شأنا احدثات
الحق والحق في جميع المحطات وتكون في الحقائق في غير الحركات ووقاها
دايرة وكيفية من شأن العقل على ما في هذه الافعال في ذيل الشيخ في
الشيخ في هذه الحقائق الحسوس لا يجوز ان يثبت في القول ان رتبة
نفسها في ما لا يمكن ان تسمى على اصناف واقعا لا توجد لها ادلة
منها على ما يتبينها بحسبها في هذه الحقائق في ما لا يمكن ان تسمى
هو الحق وانما القدر في هذه الحقائق في ما لا يمكن ان تسمى
الحق في الاتصال في هذه الحقائق في ما لا يمكن ان تسمى
واجب في هذه الحقائق في هذه الحقائق في ما لا يمكن ان تسمى
في هذه الحقائق في هذه الحقائق في ما لا يمكن ان تسمى
في هذه الحقائق في هذه الحقائق في ما لا يمكن ان تسمى
في هذه الحقائق في هذه الحقائق في ما لا يمكن ان تسمى

15

155

نہیں

[illegible]

الفصل في الصريح فتعقل منها قال الفاضل شرح واما قدم العقل السعدي فعلى
 العقل بان ملكه الحياتية لا يحصل الا بعد حصولها بالعقل السعدي فيكون
 على حصول القوة الحسية والعقل السعدي العلم ان ذلك وان كان يجب الوجود كما ذكرنا
 العقل السعدي هو القوة العقلية وهو الرئيس المطلق الذي يكون ما بعده من القوى
 والتجريد وانما يتبين بغيره كالمشي فان تعوقا الفرق بين القوة والحس
 اما القوة هي حركة النفس في المعاني مستقيمة باقتضائها كما لا يطلب بها الا
 او يكون تجسدها بما عاينها به العلم بالحيول حاله فيكون مستقرا فيكون في الباطن
 واليكون تجسدها قربا من القوة الى المطلوب وربما اشتد واما الحس فهو ان حصل العلم
 في النفس دفعت واعتقت طلب وتوحي من غير حركة واما من غير اشتد وهو وحس
 مع وجود وسطه او شبهه كقولنا لا نذكر ان النفس تنقل من العلم الى اول سبله
 الثانية اما الفكر كما به الحس بان وان عرفنا المبلغ الفرق بينا العقل في عرفنا الفكر
 ان النفس مستقيمة بالعلم في اكثر الامور اما ان الفكر يكون في الحياتية كذا
 في الكلام كقولنا سمعنا بان الفكر ما سمعنا به ان لا يتحرك كما هو قولنا استقر في
 في الباطن استقر في القوة والمعاني في الحياتية في العلم واما فكره وقولنا
 استقر في القوة العقلية في الفكر كونه استقر في القوة العقلية طلب بها ما
 طلب كالمعنى والوسعي في القوة العقلية وربما كانت وقولنا في القوة العقلية
 في القوة العقلية في القوة العقلية واما الحس فهو خزانة في النفس الى العلم
 وقوله في العلم في القوة العقلية واما الحس فهو خزانة في النفس الى العلم
 لان مع شئ وان لم يكن ذلك في العلم في القوة العقلية واما الحس فهو خزانة في النفس الى العلم
 الا في ذلك استقر في القوة العقلية واما الحس فهو خزانة في النفس الى العلم
 الى العقل في العلم في القوة العقلية واما الحس فهو خزانة في النفس الى العلم
 واما الحس فهو خزانة في القوة العقلية واما الحس فهو خزانة في النفس الى العلم
 كذا في القوة العقلية واما الحس فهو خزانة في النفس الى العلم
 من القوة العقلية واما الحس فهو خزانة في النفس الى العلم

225

فيلز

[illegible][illegible]

270

100

مجلس

۲۱

بیت

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

الان الذي فيه لا ليس هناك سبق زمان في اعتقادنا الذي في ما يكون للعتاد لا كما
يعلم من القدر على فعلنا انما كان في الجوهر واما ما في شئين اقول ان جوهر الانسان
نحوه في سلم كسائر اهل العالم ليس بحكم كسائر اهل العالم بل هو كسائر اهل العالم
مستند على علوه جوهر الجوهر فيكون مستند ما عليه هو اجعلت كما في وجوه الجوهر في سائر
عن علوه جوده او على شئ من علوه على ذلك ما في القول بان كسائر اهل العالم وجوه الجوهر
لقد مره كما لم على القول بان كسائر اهل العالم مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
في كسائر ان تقول ان كسائر اهل العالم مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
اشكال ان كسائر اهل العالم مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
عن واحد او على شئ من كسائر اهل العالم مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
قبل وجوه الجوهر في سلم كسائر اهل العالم مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
انما هو مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
ما احدثه ولا من واحد من كسائر اهل العالم مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
وعلى القول بان واحد من كسائر اهل العالم مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
عن واحد من كسائر اهل العالم مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
احد من كسائر اهل العالم مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
الى اهل العالم في زمان مختلف جوده زمانها غير مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
توصف تلك الصدقات عليها فاما في كسائر اهل العالم مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
برتبته من الجوهر وقال بعضهم انها مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
ما كان في كسائر اهل العالم مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
الشئ لان اهل العالم مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
عنه كسائر اهل العالم مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
وعدم وجوب ما علة مع حصول تلك التحد كسائر اهل العالم مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
في كسائر اهل العالم مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله

الان الذي فيه لا يكون مع المتأخر متاخره كما حكم كون ما مع المتقدم متقدمه
الاعتقاد الذي هو على كسائر اهل العالم مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
مستند على كسائر اهل العالم مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
الاعتقاد على كسائر اهل العالم مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
انما كسائر اهل العالم مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
في كسائر اهل العالم مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
اقول وانما كسائر اهل العالم مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
اشكال ان كسائر اهل العالم مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
ما احدثه ولا من واحد من كسائر اهل العالم مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
وعلى القول بان واحد من كسائر اهل العالم مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
عن واحد من كسائر اهل العالم مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
احد من كسائر اهل العالم مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
الى اهل العالم في زمان مختلف جوده زمانها غير مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
توصف تلك الصدقات عليها فاما في كسائر اهل العالم مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
برتبته من الجوهر وقال بعضهم انها مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
ما كان في كسائر اهل العالم مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
الشئ لان اهل العالم مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
عنه كسائر اهل العالم مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
وعدم وجوب ما علة مع حصول تلك التحد كسائر اهل العالم مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله
في كسائر اهل العالم مستند على قول الشيخ سوا كان في احدته قوله

عن

فعل

الحال

الاول ان لا يكون هو العقل الاول فان الكثرة فيه لا يتلف فيه ولا يمكن استساغ وجع الاستساغ
ان متعدد لا يكون هو العقل الاول فان الكثرة فيه لا يتلف فيه ولا يمكن استساغ وجع الاستساغ
الاول ان لا يكون هو العقل الاول فان الكثرة فيه لا يتلف فيه ولا يمكن استساغ وجع الاستساغ
الاول ان لا يكون هو العقل الاول فان الكثرة فيه لا يتلف فيه ولا يمكن استساغ وجع الاستساغ

[illegible][illegible]

تفصيل

151

1871

[illegible]

24

[illegible]

الحمد لله

[illegible]

[illegible]

三

۱۲۱

[illegible]

741

[illegible]

المعروف
المعروف
ص

مسجد جامع
مسجد جامع

استقامه
او مستقیم شود و او مستقیم



۵۶

